

jue., 20 dic. 13:19 (hace 19 horas)

Estimada:

Junto con saludar cordialmente, escribo para solicitar la inscripción de mi proyecto de título. El día de hoy Raúl Atria me ha comunicado que acepta ser mi profesor guía

Mi nombre es Francisco Javier Larraín Sánchez,
RUT 14.530.777-5 de la carrera de Sociología.
Muchas Gracias



UNIVERSIDAD DE CHILE
FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES
ESCUELA DE SOCIOLOGÍA

*Representaciones Sociales que el trabajo del Centro Social Cristiano de la
Fundación Refugio tiene para las personas con drogodependencias atendidas
en la ciudad de Rancagua*

Nombre: Francisco Javier Larraín Sánchez
Profesor Guía: Raúl Guillermo Atria Benaprés
20 de Diciembre de 2018

Índice

Índice	3
Presentación del Problema.....	4
Justificación del Problema.....	7
Objetivos de Investigación	9
Objetivo General.....	9
Objetivos Específicos	9
Discusión Teórico-Conceptual	10
De la magia y el fenómeno religioso, la prioridad de la Comunidad	10
El auge del pentecostalismo en Chile y de la Sociedad.....	12
El pentecostalismo chileno y la rehabilitación de drogodependencias.....	14
Marco Metodológico	16
Diseño de Investigación.....	16
Población y Muestreo	16
Técnicas de Investigación.....	16
Proceso de Análisis de Información	17
Bibliografía.....	18

Presentación del Problema

En la comuna de Rancagua se observa la continuidad del auge de las religiones protestantes, normalmente vinculadas a las denominaciones pentecostales de las misma. Este auge, en conjunto con la disminución de la confesión católica de la población y el crecimiento de población agnóstica y atea han terminado por configurar a las religiones protestantes como un eje de articulación institucional de sentido.

Rancagua es una ciudad que ha crecido en las últimas dos décadas, desde el Censo de 2002 al más reciente, Rancagua creció un 8,74%, por sobre las estimaciones oficiales del INE. Incluso, el Censo de 2017 arrojó que el 12% de la población no vivía en la comuna hace 5 años, y que el 40% no nació en la comuna (INE, 2018). Esto sugiere que hay una movilidad interna de la ciudad bastante importante, recordando que depende de la situación minera (por la mina que controla División El Teniente de Codelco Chile) y de las exportaciones que se hacen desde las comunas aledañas en período de temporada agrícola. Lo que se genera desde el comercio es dependiente de estas situaciones anteriores y ello explica la tasa de migración interna en períodos de oscilación de la actividad minera o exportadora.

El fenómeno demográfico antes descrito, y en conjunto al auge de los movimientos religiosos pentecostales de la comuna son fenómenos que dan cuenta también de una situación de socialización diferenciada según grupo de población. La noción de identidad territorial es parcial según sectores de la comuna, que en términos de superficie no resultan particularmente extensos ni uniformes. Recientemente se ha observado también una pauperización del sector Oriente hacia el norte de la comuna (López Vergara, 2010) . Es decir, Rancagua en números generales ha crecido de manera importante, incorporando una población que en una gran medida no nació en esta comuna, no incorpora cultura y su contextualización histórica ni consideraciones derivadas de ello como son tradiciones, identidades y valores. Por ello, el crecimiento de los actores sociales protestantes como ejes que son capaces de dotar de sentido el comportamiento de grupos de población aparece como relevante.

Mucho se ha estudiado en sociología el impacto de la pérdida de comunicación de sentidos compartidos, ya sea desde la óptica de representaciones sociales, o del hábitus en Bourdieu, sólo para referenciar los que resultan más conocidos e inmediatos. Normalmente

asociándose ello a conductas desviadas, siendo en Chile las más recordadas el consumo de drogas y alcohol, como las más reiteradas en la percepción pública ¹. Sumado a ello, la comuna vive un auge de proyectos inmobiliarios cada vez más segregados en lo espacial entre personas de diferentes estratos, lo que dificulta continuamente la fluidez en la que interacciones sociales entre las personas que transitan por sectores distintos podrían desarrollar. Además, al revisar el discurso de las personas de menor edad², existe una penetración de la perspectiva individualista sobre la colectiva.

Es en ese contexto que el consumo de drogas en la ciudad ha ido creciendo, de acuerdo a la información publicada por SENDA (2015) el consumo de marihuana de 2010 a 2014 en la Región de O'Higgins creció del 15,8% al 33,7%. La cocaína pasa del 2,0% al 4,8%; con incremento de tranquilizantes sin recetas desde el 5,4% al 8,9%. No sólo eso, además del consumo, desde la oferta, se puede complementar esta información con la oferta, donde por primera vez en Chile se desarticula un laboratorio clandestino de drogas con chilenos operándolo (El Tipógrafo, 2018), en el Oriente de la ciudad de Rancagua. Es decir, el mecanismo de evasión de la realidad en un contexto de deterioro de lo colectivo está bastante manifiesto en la ciudad.

En ese contexto es donde aparecen las iglesias protestantes como eje de articulación social, con la apelación a la unidad de sentidos que se comparten en una comunidad; surgiendo como una forma de reinterpretar la relación con la comunidad en un contexto macrosocial de promoción del individualismo. Sin embargo, ese ethos que presenta lo religioso no es directamente contrario al espíritu de las interacciones de la sociedad general: se plantea como una aproximación desde una “*relación personal con Cristo*”, donde el peso de la persona es mayor al que propone el catolicismo, donde el acercamiento a la Gracia³ se logra con la participación de un tercero. Es decir, es menos disonante cognitivamente al modelo social mayoritario la relación con la divinidad que proponen las iglesias protestantes

¹ Aunque no es desdeñable el acento sobre los delitos contra la propiedad, a pesar de la insistencia en medios de comunicación social, en las cifras no parece ser verificado su impacto. Más bien, es conocido el hecho que muchas ocasiones es la búsqueda de financiamiento del consumo de drogas la causa de los delitos mencionados y la población lo manifiesta de esa manera.

² Accesible desde conversaciones con estudiantes, posteos en redes sociales de usuarios verificados de la comuna en grupos públicos.

³ Siendo una de las aproximaciones de estar en cumplimiento, o considerado, en “*la Salvación*”.

que aquella que propone la Iglesia Católica. No obstante, el crecimiento de las iglesias protestantes, y de entre ellas, las pentecostales, se da en un contexto social de caída de las confesiones religiosas, por lo que la búsqueda de sentido, y la noción de vida comunitaria que refuerza la identidad y adscripción religiosa es aún una señal que no debe ser mirada como totalizante. Esa caída de la imagen de las iglesias se da también en otros ejes de sentido de vida comunitaria, como la vida política; así como respecto de otros actores sociales, como carabineros, parlamentarios y comunicadores sociales, entre otros.

Es en ese contexto que se observa el trabajo de la Fundación Refugio en su Centro Social Cristiano en Rancagua. Este centro trabaja la rehabilitación desde la presentación de textos bíblicos como herramienta fundamental y el apoyo de líderes entre quienes están internados. Así mismo se trabaja con personas en situación de calle (con y sin adicciones) y se busca mantener un comedor abierto en la zona Centro-Poniente de la ciudad, a poco más de un kilómetro de la estación ferroviaria.

Es por ello, que el Problema de Investigación que aborda este trabajo es “*¿Cuáles son las representaciones que el trabajo del Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio tiene para las personas con drogodependencias a las que atienden en la ciudad de Rancagua?*”

Justificación del Problema

El trabajo de rehabilitación de drogodependencias de la Fundación Refugio en Rancagua tiene varias peculiaridades que en conjunto hacen relevante su atención desde la sociología y sus disciplinas:

- El Centro se encuentra en una fase preformal, donde la burocracia del centro está más bien definida hacia los límites de esta que hacia el interior de ella, por lo que no terminan de generar una distribución de funciones administrativas más allá de la resolución cotidiana de necesidades de alimentación, abrigo y otros recursos.
- El Centro trabaja con una política de puertas abiertas en las inmediaciones de un conjunto habitacional, por lo que gente que presenta adicciones no tiene restricciones en las entradas o salidas del recinto. Normalmente la reja de acceso está abierta, a menos de veinte metros hay una plazuela donde se observa consumo de estupefacientes de la población circundante al centro.
- El proceso de rehabilitación es, idealmente, de un año sin consumo. Esto, se da con personas que tienen habitualmente reducidos sus vínculos con las familias que formaron; vínculos que usualmente no se recuperan, lo que en principio dificultaría aún más dicho trabajo⁴.
- El éxito de la tasa del proceso es significativamente mayor al que está revisado en literatura científica, éxito que está certificado por otros organismos.
- El eje del trabajo está en la rutinización de tareas ligeras de mantención y funcionamiento del hogar⁵, para preparar el acercamiento a textos religiosos, donde lo que se estimula es la generación de autonomía desde la capacidad de interpretar. Es decir, es un proceso de resocialización donde se apela a una persona individual que sea capaz de tomar decisiones individuales a partir de esa comprensión de textos bíblicos.

⁴ Al desaparecer la noción de que una vez terminado el proceso podrán ser reincorporados a un grupo social donde se entendían miembros.

⁵ Esto es, hacer camas, barrer, poner la mesa, y recogerla. Es decir, no hay una lógica de explotación de los internos para que reúnan recursos.

- No obstante lo anterior, esa transformación en lo individual está potenciado por los compañeros del grupo que reside en el Centro⁶.
- El proceso de rehabilitación incluye la reinserción laboral y la reeducación en el manejo de los ingresos, a fin de evitar la caída en el consumo de drogas.
- Existe un retroceso dentro del planteamiento durkheimiano donde la religión vuelve a una lógica de sociedad primitiva⁷, donde la religión es empleada para dotar de ordenamiento de conductas por un sentido construido la mayoría de las acciones de una comunidad.

⁶ Es decir, el grupo tiende a reforzar la responsabilidad individual, y no a rehuirla.

⁷ En Durkheim (2012), la religión según avanza la modernidad y el Estado que alberga, tiende a replegarse la figura de la religión como articulador normativo y de sentido, para tomar participación la ciencia, educación y la justicia, entre otros.

Objetivos de Investigación

Objetivo General

Describir las representaciones que el trabajo del Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio tiene para las personas con drogodependencias a las que atienden en la ciudad de Rancagua durante Diciembre 2017 a Marzo de 2018.

Objetivos Específicos

Identificar las representaciones sociales de los usuarios del Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio en Rancagua respecto de los elementos religiosos que integran en su proceso de rehabilitación.

Describir las representaciones sociales acerca de los elementos comunitarios que viven los usuarios del Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio en Rancagua.

Caracterizar las representaciones sociales de la familia, el trabajo y lo social que presentan los usuarios del Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio en Rancagua.

Identificar elementos de la dinámica interna del Centro Social Cristiano en términos organizacionales.

Discusión Teórico-Conceptual

De la magia y el fenómeno religioso, la prioridad de la Comunidad⁸

En este apartado se presenta, a modo introductorio y descriptivo, una breve aproximación histórica a conceptos como magia, en oposición a la religión articulándose en relaciones desde las comunidades al Estado. Esta continuidad histórica no se rescata en lo secuencial, puesto que la extensión de un trabajo de esas características excede la extensión posible de este desarrollo.

En la historia de Occidente, bajo el Imperio Romano la organización de la conducta se hacía, con la guía del Estado, con contenidos religiosos. Esto es, la incorporación a todos los aspectos de la vida cotidiana, tanto en el hogar como en espacios sociales de interacción donde las acciones sociales se soportan culturalmente en las acciones de figuras religiosas que permiten construir también un sentido ético que configura una deontología romana como eje normativo (Troeltsch, 2005). El Imperio busca reducir el espacio de la magia⁹, partiendo por la práctica de la hechicería con la publicación del Código de las Doce Tablas en el siglo V a.C.¹⁰; en conjunto con la búsqueda de la articulación de un cuerpo de creencias que permita construir una religión que le sea afín al *ethos*¹¹ social que busca instalarse (Daxelmüller, 1997). Este proceso tiene como resultado la unificación con el culto al Sol Invicto, que más tarde se reelaboraría en muchos elementos con el cristianismo (Chenoll Alfaro, 1994).

⁸ Comunidad desde el planteamiento de Ferdinand Tönnies (*Gemeinschaft*, en el original), en relación con un grupo de personas en el que las relaciones son más bien íntimas y cara a cara. En este apartado se ve el cómo se busca desde el Estado la implantación de un sistema ético; sin embargo, sigue primando la expresión de versiones de grupos primarios en esta circunstancia.

⁹ Que Durkheim, además de lo comunitario, entiende también desde el ejercicio individual, por lo mismo su distinción de lo que es religión y magia. Esto debe ser considerado cuando se observa que la intención del Imperio es de establecer normas sociales sin recibir algún tipo de distorsión.

¹⁰ Se incluía la práctica de “males” y de distintas artes adivinatorias.

¹¹ En el mismo sentido que emplea Weber, es decir máximas de comportamiento moral y social (muchas veces, con un claro fundamento religioso) que se expresan en la práctica, a diferencia de “espíritu”, que va más asociado a la noción de la normatividad por uso, que no requiere un fundamento moral o social en sí.

Desde la noción de *hábitus*¹², lo que se expresa es el cambio de un sistema de creencias que soporta un esquema de conductas, que va retrayéndose de otros sistemas de creencias que dan sentido a nuevas conductas. En decir, de un *hábitus mágico* pasa, pero en relación de convivencia que incluye violencia simbólica desde el imperio, al *hábitus religioso* y desde ahí convivirá con el *hábitus cristiano*.

A pesar de los esfuerzos de Constantino, no se logra la retirada definitiva de la magia, ni de los cultos previos romanos o tributarios del Imperio¹³, de hecho, el centro de culto a Hermes en Atenas es clausurado recién en el 529 d.C. Junto a ello, se sabe que los cultos paganos anteriores tuvieron continuidad en sectores rurales de Europa, muchas veces incorporadas al acervo cultural que se expresaría en el refranero popular y supersticiosos; que según algunos autores es la raíz de otro frente secularizador (Losiggio, 2016).

Mucho se ha discutido sobre la “Leyenda Negra” de la Inquisición española, que siendo implacable, buscaba lo mismo que buscaba las doce tablas y las disposiciones legales romanas: ilegalizar los cultos y prácticas que no se ajustaban al imperio¹⁴. Sin embargo, hasta el día de hoy se conservan refranes y tradiciones *paganas* en Europa (Agúndez García, 2017) y tradiciones *indias*¹⁵ en América (Pastor, 2011). Ello refuerza la noción anteriormente expresada: hubo *hábitus* mágicos y religiosos que convivieron con el *hábitus católico*. Estos *hábitus* tendrían distintas probabilidades de expresión según la importancia de los asentamientos, el contexto de urbanidad o ruralidad, incluyendo santos y apariciones marianas¹⁶ (Comelles, 1993).

¹² En Bourdieu, es la articulación de un soporte cultural basado en la experiencia que se percibe posible y que da sentido a nuevas conductas. Es tanto la experiencia incorporada en la vida personal, como la expresión de la estructura social en los individuos (Bourdieu & Wacquant, 2005).

¹³ Posteriormente llamados paganos, es decir, de *pagos*, o tierras de labranza, por lo que se asume creencia de campesinos que no merecían mayor consideración social.

¹⁴ La persecución de judíos y de musulmanes por parte de la Inquisición española es la orientación inicial más fuerte, que sólo viene a mirar con sospecha a “brujas y herejes” bastante más tarde.

¹⁵ Es un estereotipo que se elabora en el proceso de evangelización católica en los territorios ocupados por el Reino de España en el siglo XVI. En textos que partieron desde Cortés, se establece una similitud de pecados entre *paganos* e *indios*, siendo descritos como “*idolatría, sacrificios de hombres vivos, comida de carne humana, habla con el diablo, sodomía, muchedumbre de mujeres y otros así*” (López de Gómara, 1552)

¹⁶ Muchas de las denominaciones de apariciones marianas ocurren en espacios en los que es rastreable la característica de un conjunto de tradiciones mágicas en esos lugares hasta épocas previa a las apariciones marianas cuyas denominaciones hoy se veneran (Montalbán López, 2016).

El auge del pentecostalismo en Chile y de la Sociedad¹⁷

La libertad religiosa en su dimensión subjetiva interna está reconocida en la Convención Americana de Derechos Humanos, que en su artículo 12, número 1 expresa que *"la libertad de conservar su religión o sus creencias, o de cambiar de religión o de creencias, así como la libertad de profesar y divulgar su religión o sus creencias, individual o colectivamente, tanto en público como en privado"* (Organización de Estados Americanos, 1969). Esta perspectiva, entonces, es una de carácter que refuerza una cuestión de cuestión personal, antes que comunitario. o desde el Estado. Esto, que será adoptado por el Estado de Chile recién treinta años más tarde, va a tener expresiones en la relación de la comunidad con el Estado.

Junto con lo anterior, dentro de las tradiciones protestantes el pentecostalismo es la que fue ganando protagonismo en Chile de forma importante. Ello se vivió en el trabajo de promulgación de la Ley de Culto, 19.638¹⁸. Ello, en relación con la libertad religiosa como dimensión subjetiva, puesto que ese fuero interno de creencias se expresa en un contexto social.

En la práctica, como fenómeno sociológico, la religión es posible de estudiar adecuadamente desde las cuestiones de estructuración de patrones de comportamiento. Este trabajo no busca entender que la Ley es la responsable de la expresión de los fenómenos religiosos, pero actualmente establece un marco normativo que permite acceder no sólo a la relación directa formal de Estado y las comunidades religiosas, además que también dará forma a otro esquema de relaciones en paralelo. Es decir, se estructurarán nuevos *habitus* derivados de la promulgación de la Ley en 1999.

¹⁷ De acuerdo con la posición de Tönnies la Sociedad (*Gessellschaft*, en alemán) es la estructuración en grupos con creciente grado de complejidad en complejidad funcional creciente, donde prima la perspectiva individualista por sobre la consideración de la comunidad, o el patrimonio que va cediendo frente a la propiedad y la persona al yo (Schluchter, El desencantamiento del mundo: seis estudios sobre Max Weber, 2009).

¹⁸ Llamada habitualmente "Ley de Culto" promulgada en Octubre de 1999

De acuerdo con los datos disponibles en la Oficina Nacional de Asuntos Religiosos¹⁹ (2018) la solicitud de creación de iglesias ha mantenido una tendencia al alza de manera sostenida en el actual siglo, lo que se expresa en la siguiente tabla.

Tabla 1 Número de Iglesias Protestantes que solicitan registro 2000-2016

Año de Registro	Número de Iglesias
2000	21
2001	139
2002	162
2003	180
2004	212
2005	217
2006	147
2007	166
2008	192
2009	176
2010	193
2011	204
2012	218
2013	238
2014	234
2015	225
2016	258

Elaboración propia en base a información de ONAR (2018)

Es importante establecer esta tendencia al crecimiento sostenido, dado que son organizaciones que el Estado, en virtud de la ley 19.638 y el artículo 19 número 6 de la Constitución Política de la República de Chile, busca normalizar las expresiones de fe que se dan en comunidades y se establecen en la perspectiva de sociedades con un grado de estructuración mayor, no necesariamente en lo relativo a la cada iglesia en sí (que es posible), es también a la relación entre estas organizaciones, que si bien es menos habitual, va a dar cuenta de relaciones que pueden tener incidencia importante una vez lograda una mayor articulación²⁰.

¹⁹ ONAR, en adelante

²⁰ Ello es observable tras las últimas elecciones parlamentarias y la constitución de lo que se ha dado en llamar “bancada evangélica”.

El pentecostalismo chileno y la rehabilitación de drogodependencias

De acuerdo a trabajos de compilación recientes (Murcia & Orejuela, 2014), no hay evidencia concluyente sobre la eficacia de las comunidades teoterapéuticas²¹. Una comunidad teoterapéutica es definida como una modalidad de corte residencial para el tratamiento de drogodependencias, depresiones y pensamiento suicida (Jaramillo, 2007).

Habitualmente las CTT tienen como ubicación habitual es de zonas rurales; y en su ingreso reciben personas que requieren un grupo antes que la preocupación de la “relación con Dios”; normalmente está restringido todo consumo, relaciones sexuales y la violencia; el programa está dividido entre Admisión y Tratamiento; la dinámica de interacción entre participantes parte de una premisa de no control y fomento de autonomía, el soporte de grupo está garantizado por tres componentes: dinámica de grupos, actividad espiritual y ejercicio de liderazgo; se espera el trabajo que pueda brindar orientaciones de las emociones que puedan gatillar las adicciones. Los objetivos del tratamiento se dirigen a que el usuario sea conciente de sus actitudes y comportamientos, ello como residente y como ex-usuario. La cuestión religiosa entra desde la Biblia como orientación de conductas como la voluntad de Dios para su vida. El tratamiento entre distintos centros oscila entre 12 y 18 meses (Murcia & Orejuela, 2014).

Habitualmente, estos grupos están conformados por un pastor evangélico y exconsumidores que suelen trabajar como líderes de apoyo que dan cuenta de sus experiencias al respecto²². La construcción del trabajo se suele articular en conceptos como Fe, Palabra de Dios y el cumplimiento de preceptos bíblicos²³ (Jaramillo, 2007).

Investigaciones en Brasil recogen de exusuarios de CTT con procesos exitosos que con 85 exconsumidores que participaron de estos centros identificaron seis elementos que

²¹ CTT en adelante, de modo indistinto.

²² En el grupo se habla de “dar testimonio”.

²³ Y su ideología asociada.

reconocen como fundamentales: su fe religiosa, el apoyo, la presión positiva y bienvenida ofrecida por el grupo, la oferta de reconstruir sus vidas con apoyo incondicional y la alianza creada con los líderes religiosos (van der Meer Sanchez & Aparecida, 2008).

Marco Metodológico

Diseño de Investigación

El presente trabajo de investigación es no experimental, de carácter cualitativo, en vista de la metodología aplicada y tratamiento y sistematización de información. Es de carácter descriptiva, puesto que se busca reconocer las características en las que un fenómeno está descompuesto y es susceptible de organizarse en sus elementos más importantes en una fase de análisis crítico.

De tipo transeccional, debido a la concurrencia en momentos específicos sin implicación en actividades cotidianas.

Población y Muestreo

El Centro Social Cristiano de la Fundación Refugio de Rancagua tiene en sus instalaciones capacidad para albergar 24 usuarios, que no siempre tienen en su capacidad total. Por ello, la cantidad de entrevistas apuntará a unos 16 o más usuarios partiendo de la noción del muestreo abierto cualitativo, por tanto.

Además, se quiere trabajar sobre un grupo de 8 a 12 personas egresadas de un total de 40 casos exitosos para contrastar las experiencias y permitir mejor triangulación en la información recogida.

Técnicas de Investigación

El principal medio de recogida de información directa de los usuarios es la de Entrevistas Semi Estructuradas, orientada a la recogida de los elementos definidos en la construcción de objetivos.

Por otro lado, se hace necesario señalar que el autor de este trabajo tiene acceso con el Pastor José Vera, quien es el líder del Centro, él además, tiene conocimiento valioso respecto de las prácticas y permite facilitar el acercamiento de entrada con los usuarios.

Proceso de Análisis de Información

Orientado a la codificación y categorización del discurso recogido en las entrevistas antes descritas a partir del Análisis de Contenido

Bibliografía

- Agúndez García, J. L. (2017). De refranes y cuentos folklóricos. Aproximación teórica y fuentes del refranero clásico. *Boletín de Literatura Oral*, 7, 99-124. Obtenido de <https://revistaselectronicas.ujaen.es/index.php/blo/article/download/3388/2861>
- Bourdieu, P., & Wacquant, L. (2005). *Una invitación a la sociología reflexiva*. Buenos Aires: Siglo XXI. Obtenido de <http://www.redmovimientos.mx/2016/wp-content/uploads/2016/10/Bourdieu-P.-Wacquant-L.-2005.-Una-invita%C3%B3n-a-la-sociolog%C3%ADa-reflexiva.-Editorial-Siglo-XXI.pdf>
- Chenoll Alfaro, R. (1994). Sol Invictus. Un modelo religioso de integración imperial. *BAETICA. Estudios de Historia Moderna y Contemporánea*(16), 247-271. Obtenido de <http://dx.doi.org/10.24310/BAETICA.1994.v0i16.645.g610>
- Chuaqui, J. (2012). *Microsociología y estructura social global*. Santiago: LOM Ediciones.
- Comelles, J. M. (1993). Milagros, santos, vírgenes y médicos: la institucionalización del milagro en la Europa cristiana. En O. Romaní, & J. M. Comelles, *Antropología de la salud y de la medicina* (págs. 165-192). Tenerife: Universidad de la Laguna. Obtenido de https://www.researchgate.net/profile/Josep_Comelles/publication/235759886_Milagros_santos_virgenes_y_medicos_La_institucionalizacion_del_milagro_en_la_Europa_Cristiana/links/02bfe5133950342e76000000.pdf
- Daxelmüller, C. (1997). *Historia Social de la Magia*. Barcelona: Herder.
- Durkheim, É. (2012). *Las formas elementales de la vida religiosa. El sistema totémico en Australia (y otros escritos sobre religión y conocimiento)*. México: Fondo de Cultura Económica.
- El Tipógrafo. (12 de Julio de 2018). En Rancagua funcionaba laboratorio clandestino de drogas: Fueron incautados más de 50 kilos de cocaína líquida. *El Tipógrafo*, pág. 11. Obtenido de <https://eltipografo.cl/2018/07/en-rancagua-funcionaba-laboratorio-clandestino-de-drogas-fueron-incautados-mas-de-50-kilos-de-cocaina-liquida/>
- Houtart, F. (2001). *Sociología de la Religión*. México: Plaza y Valdés.

- INE. (4 de Mayo de 2018). *Resultados Censo 2017 Comuna Rancagua*. Obtenido de Resultados Censo 2017 por país, regiones y comuna:
<https://resultados.censo2017.cl/Region?R=R06>
- Jaramillo, H. (2007). *El Shaddai. Aspectos espirituales. Manual terapéutico*. Jaramillo: Fundación El Shaddai. Obtenido de
http://www.fundacionelshaddai.org/Docs/documentos/Aspectos_espiritualesShaddai.pdf
- López de Gómara, F. (1552). *Cronica de la nueva españa con la conquista de Mexico y otras cosas notables, hechas por el valeroso Hernando Cortes, Marques del Valle, Capitan de su Magestad en aquellas partes / con mucha diligencia corregida, y añadida por el mesmo autor*. Zaragoza: Casa de Agustín Millán. Obtenido de
http://alfama.sim.ucm.es/dioscorides/consulta_libro.asp?ref=B23330569&idioma=0
- López Vergara, R. (2010). *Viviendo en el Límite. Estigmatización Social y Segregación Espacial desde los Imaginarios Infantiles en la Población Vicuña Mackenna de Rancagua. (Tesis de Magister)*. Pontificia Universidad Católica de Chile, Santiago. Obtenido de http://estudiosurbanos.uc.cl/images/tesis/2010/MDU_RLpez.pdf
- Losiggio, D. (2016). Libertad, piedad y melancolía en la primera Modernidad: un rastreo a través de Saturno y otras divinidades paganas. *Anacronismo e irrupción. Revista de Teoría y Filosofía Política Clásica y Moderna*, 6(10), 95-114. Obtenido de
<https://publicaciones.sociales.uba.ar/index.php/anacronismo/article/download/1770/1509>
- Montalbán López, R. (2016). “Contra los paganos”. El conflicto cristiano-pagano en la Bética tardoantigua. *Revista ITALICA*, 1(2), 223-239. Obtenido de
<https://www.upo.es/revistas/index.php/italica/article/download/1747/1436>
- Municipalidad de Rancagua. (2014). *Plan de Desarrollo Comunal 2015-2018*. Rancagua: Ilustre Municipalidad de Rancagua. Obtenido de
https://www.rancagua.cl/upload/pdf/Pladeco_2015-2018.pdf
- Murcia, M. d., & Orejuela, J. J. (2014). Las comunidades teoterapéuticas y psicoterapéuticas como tratamiento contra la adicción a SPA: una aproximación a su estado del arte. *CES Psicología*, 7(2), 153-172. Obtenido de
<http://www.redalyc.org/pdf/4235/423539424012.pdf>

- Oficina Nacional de Asuntos Religiosos. (2018). *Entidades Debidamente Registradas y Publicadas al 6 de Diciembre de 2017*. Santiago: Ministerio Secretaría General de Gobierno. Obtenido de http://www.onar.gob.cl/wp-content/uploads/2017/12/ENTIDADES_DEBIDAMENTE_REGISTRADAS_Y_PUBLICADAS_06-12-2017.xlsx
- Organización de Estados Americanos. (1969). » *CONVENCION AMERICANA SOBRE DERECHOS HUMANOS SUSCRITA EN LA CONFERENCIA ESPECIALIZADA INTERAMERICANA SOBRE DERECHOS HUMANOS (B-32)*. Obtenido de Organización de Estados Americanos: https://www.oas.org/dil/esp/tratados_B-32_Convencion_Americana_sobre_Derechos_Humanos.pdf
- Organización de Estados Americanos. (1969). *Convencion Americana sobre Derechos Humanos suscrita en la Conferencia Especializada Interamericana Sobre Derechos Humanos (B-32)*. Obtenido de Organización de Estados Americanos: https://www.oas.org/dil/esp/tratados_B-32_Convencion_Americana_sobre_Derechos_Humanos.pdf
- Pastor, M. (2011). Del "estereotipo del pagano" al "estereotipo del indio". Los textos cristianos en la interpretación del Nuevo Mundo. *Iberoamericana. America Latina - España - Portugal*, 11(43), 9-27. Obtenido de <https://journals.iai.spk-berlin.de/index.php/iberoamericana/article/view/512/196>
- Schluchter, W. (2009). *El desencantamiento del mundo: seis estudios sobre Max Weber*. México: Fondo de Cultura Económica.
- Schluchter, W. (2011). Ferdinand Tönnies: Comunidad y Sociedad. *Signos Filosófico*, 13(26), 43-62. Obtenido de <https://www.redalyc.org/html/343/34321462002/>
- SENDA. (2015). *Décimo Primer Estudio Nacional de Drogas en Población General de Chile, 2014*. Santiago: Servicio Nacional para la Prevención y Rehabilitación del Consumo de Drogas y Alcohol. Obtenido de http://www.bibliodrogas.gob.cl/biblioteca/documentos/ESTADISTICAS_CL_7218.pdf
- Troeltsch, E. (2005). *El protestantismo y el mundo moderno*. México: Fondo de Cultura Económica.

van der Meer Sanchez, Z., & Aparecida, N. S. (2008). Intervenção religiosa na recuperação de dependentes de drogas. *Revista de Saúde Pública*, 265-272. Obtenido de <https://www.scielosp.org/article/rsp/2008.v42n2/265-272/#ModalArticles>

Weber, M. (1991). *La ética protestante y el espíritu del capitalismo* (Novena ed.). Tlahuapan: Premiá.